

MIDWESTERN BAPTIST THEOLOGICAL SEMINARY

APORTACIONES A LA MISIÓN DESDE LA EDUCACIÓN Y LA PASTORAL
MISIONAL RELATOS DE UNA EXPERIENCIA EN CARACAS-VENEZUELA

TRABAJO FINAL

PRESENTADO EN CUMPLIMIENTO PARCIAL

DE LOS REQUISITOS DEL CURSO

DR33330 MISIONOLOGÍA

POR

CARLOS DÍAZ

KANSAS CITY, MISSOURI

FEBRERO 25 2024

INTRODUCCIÓN

Los desafíos de ser y hacer iglesia en nuestros tiempos son multidireccionales. Por una parte, el reto de ser fiel a la Missio-Dei como proyecto divino. Por otra parte, ser relevante en su contexto, es decir, ser en su entorno lo que debe ser y hacer. En palabras del Maestro, sal, luz y levadura. Tres poderes que aún están vigentes. Además, desde la Missio-Dei puede acogerse la convicción bíblica de que la iglesia es el nuevo pueblo amado de Dios, redimido por medio de Jesucristo y en el Espíritu Santo su morada. Claro está, hay otros desafíos como por ejemplo el comunicar la verdad del evangelio con las nuevas didácticas y dinámicas tecnológicas. La cuestión sería ¿cómo ser y hacer iglesia en la Era Digital? ¿cómo seguir siendo y haciendo iglesia después del Covid-19?

Ciertamente la comunicación del evangelio es misionología, es cultura, es enseñanza, es adaptabilidad, contextualización, discipulado, ambientes eclesiales, intercambios globales y el establecimiento de redes para educar, exponer y experimentar sobre la Missio-Dei.

Por consiguiente, en el presente análisis se van a considerar los elementos teológicos sobre la misionología según los supuestos marcanos, lucanos y en parte paulinos, los elementos o repercusiones desde la cultura según Paredes y finalmente, se abordará un relato misional sobre el movimiento REDES. Este último es una experiencia que se lleva a cabo en Caracas-Venezuela. Experiencia que trata sobre la educación y movilización misional para abordar las grandes urbes a pesar de su diversidad cultural y atenuantes desafíos.

ELEMENTOS ESENCIALES DE LA MISIIONALOGÍA

Esta investigación abarca dos elementos esenciales de la misionología, a saber: el evangelio y la cultura. Por una parte el evangelio es, indudablemente, el corazón del ministerio de la iglesia. Por ejemplo, en sus palabras directas el Señor Jesucristo proclama que había sido ungido, particularmente, para “anunciar buenas nuevas”, es decir, predicar el evangelio (Lucas 4:18b, RVA). Por otro lado, está la cultura. Cultura es un término que no es tan fácil de definir. En un sentido más resumido, cultura sencillamente significa “el patrón, forma o modelo” que sigue un determinado grupo.

También, considera la tesis de que la *Missio-Dei* es el corazón o la razón de ser de toda acción misionera de la iglesia. Tomando en cuenta que tal Misión se expresa en diversas imágenes a través de Antiguo y Nuevo Testamento. Además, la Misión de Dios se muestra desde un pueblo a todos los pueblos de la tierra, entonces, la Misión es abarcativa y global. Así como también, la tesis expuesta considera que ser una iglesia misional va más allá de cualquier tipo de programa. Por ello, vale la pena destacar lo que sugiere Wright. En su obra “La Misión de Dios insta a los cristianos a leer las sagradas Escrituras como un texto misional. Por ejemplo, hay algunos que creen que la Biblia debe leerse a la luz de la persona y la obra de Cristo, es decir, mesiánicamente, sin embargo, Wright también recomienda que leamos la Biblia a la luz de la misión de Cristo, esto es leerla con una perspectiva misional. Por consiguiente, la Biblia es la gran narrativa sobre Misión y Misiones.

Wright, da a entender que: “Jesús mismo proporcionó la coherencia hermenéutica dentro de la cual todos los discípulos deben leer estos textos, es decir, a la luz de la historia que conduce a Cristo (lectura mesiánica) y la historia que conduce desde Cristo (lectura misional)”.¹

Hasta aquí, dilucidamos que la misionología tiene como elementos esenciales: la *Missio-Dei*, la comunicación del mensaje de salvación y la cultura.

Misionología dentro de la *Missio-Dei*

El Dios de la Biblia decide revelarse a la humanidad. Tanto el Nuevo Testamento como el Antiguo Testamento dan por sentado la revelación que Dios hace de sí mismo. Esto es cierto en la historia general como en la *Heilsgeschichte*.² Por ejemplo, Dios se revela por medio de sus poderosos hechos (Romanos 1:9; Hebreos 1:1-4). En la cita de Hebreos se habla de la revelación de Dios hecha de muchas maneras aunque, finalmente, la primordial y definitiva revelación se hace en la persona de Jesucristo. Teológicamente, la personalidad de Dios aparece en toda la Biblia. Además, se entiende aun mejor que la manifestación propia de Dios ocurriera en la forma de su Hijo Jesucristo (Hebreos 1:2).

A la *Missio-Dei* le circunda la doctrina del llamamiento y el de la elección. Tales doctrinas están en armonía con el hecho de que en las Escrituras o Biblia, Dios es quien siempre actúa en tomar la iniciativa. Entonces se tiene que entender, que la doctrina del llamamiento y

¹ Christopher J. H. Wright, *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative*. (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2006), 41.

² Dios no escogió revelarse a través de un manual de doctrina estrictamente hablando, sino por medio de una historia que comienza con la Creación y concluye con lo que llamamos, teológicamente, la Nueva Creación. Por tal razón, al considerar a la Biblia como una especie de narrativa del proyecto de Dios, es de notar que, describe un proyecto que se presenta como “el Reino de Dios”. En tal sentido es relevante estudiar cómo el desarrollo histórico-bíblico de la actividad salvífica divina podría documentar, crear y hasta transformar la identidad, la vida y la misión de la Iglesia. La mayoría de los estudiosos afirman que acercarse a la Biblia de esta forma tiene repercusiones importantes.

elección “pertenece a la doctrina más amplia de la prioridad de Dios sobre todo lo que es”.³ Por ende, tiene una íntima relación con la creación, la revelación y la redención. Lo cual conlleva a sustentar, que la cuestión de la salvación de los seres humanos está basada sobre el propósito y la obra de Dios.

Se observa cierta particularidad en el Nuevo Testamento respecto a lo anterior, a Dios se reconoce como el que va en busca del humano. Busca adoradores (Juan 4:23), busca salvar a los perdidos y pecadores (Lucas 19:10). Es el Buen Pastor que busca a la oveja perdida (Lucas 15). Entre otras cosas, le amamos a él, porque nos amó primero (1ª. Juan 4:19). También, el apóstol Pablo contribuye a esta aseveración Pablo dice que conociendo a Dios, mejor dicho, siendo conocidos por Dios (Gálatas 4:9).

Entonces, la Missio-Dei delinea que la misión se trata siempre de la obra del Dios Padre y sus propósitos. Lo cual encierra el supuesto de que, como proyecto del Padre implica llamamiento y extiende dicho rastro a la praxis eclesiológica de la iglesia como cuerpo de Cristo. Esto último es lo que se considera en este estudio como misionología.

Misianología⁴

El definir dicha expresión quizás nos lleve a considerar la Missio-Dei como la Misión que tiene un pueblo y una iglesia. De manera que, se asume la definición de Wright, quien escribe:

“Fundamentalmente nuestra misión (si es que está informada y validada bíblicamente) significa nuestra participación comprometida como pueblo de Dios,

³ Frank. Stagg, Teología del Nuevo Testamento. (El paso, Texas: Casa bautista de Publicaciones), 93.

⁴ La misionología es una palabra compuesta que deriva del castellano misional [perteneciente o relativo a las misiones] y logía [ciencia o estudio de]. La misionología es, pues, la ciencia que trata la comunicación de la fe cristiana en otras culturas.

bajo la invitación y el mandato de Dios, en la misión propia de Dios dentro de la historia del mundo de Dios para la redención de la creación de Dios.”⁵

Quizás al tratar de correlacionar teológicamente ambos términos , pudiera ser necesario presentar una definición de la misión de Dios. Dentro de cierto abanico, quien investiga sostiene el concepto o la línea de Bosch.

Missio-Dei

Quien hace el estudio concuerda con el supuesto de Israel Martin, quien lo expresó así: Se ha entendido el concepto de la missio-Dei (misión de Dios) con el sentido original del término, según se concibió en la reunión de Willingen, 1952, con relación directa al auto-envío del Dios Trino. Se ha seguido la definición aportada por David J. Bosch, cuando afirmó que la missio-Dei es: La auto-revelación de Dios como el que ama al mundo; el compromiso mismo de Dios en este mundo y con este mundo; la naturaleza y la actividad de Dios que abarca a la iglesia y al mundo y en la cual la iglesia tiene el privilegio de participar. Missio Dei enuncia las buenas nuevas de que es un Dios para el pueblo.⁶ Y esta misión yace en todo lo que la iglesia hace.

Misión de la iglesia

La obra del Señor debe ser llevada a cabo tal como Él lo dispuso: Comenzando en nuestra Jerusalén, Judea, Samaria y hasta lo último de la tierra (Hechos 1:8). Para ello, tenemos que cambiar nuestra perspectiva acerca de la misión de la Iglesia por la perspectiva que tenían los primeros discípulos que mientras iban, crecían y compartían todo según los principios del Reino de Dios.

⁵ Christopher J. H. Wright, *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2006), 22-23.

⁶ Martin Israel, *Investigación aplicada*, citando a David J. Bosch, *Misión en transformación: Cambios de paradigma en la teología de misión* (Grand Rapids: Libros Desafío, 2005), 26.

Teológicamente para que el Reino de Dios sea una realidad en el mundo moderno, tenemos que poner en marcha dos estrategias: Primero, bautizar a los creyentes y segundo, enseñarles todas las cosas que Él nos mandó. La primera estrategia, según nuestro Señor Jesucristo, se refiere al acto de discipular, mientras que la segunda, encierra el llamamiento de enseñarles para que aprendan a vivir un estilo de vida; llevando las Buenas Nuevas de Jesucristo a todos los que lo necesitan.

Daniel Carro especifica algunas características que describen a una iglesia en misión. Entre las cuales identifica:

Una iglesia en misión es una comunidad donde todos sus miembros están involucrados en aprender a ser discípulos de Cristo. Una iglesia en misión es una comunidad donde la historia de la salvación se testifica con gran poder (Hechos 4:33). Una iglesia en misión tiene el profundo llamado misionero, un llamado que une a la comunidad cristiana con la comunidad “de afuera”. La iglesia es una comunidad que practica la reconciliación.⁷

Conclusivamente, una iglesia en misión reconoce este “ministerio de la reconciliación” en cuatro frentes al menos: (1) la dimensión personal, atendiendo a las relaciones humanas, especialmente las desiguales por causa del sexo –varón-mujer–, raza –blancos-negros–, nacionalidad, entre otros, (2) la dimensión de la iglesia local, atendiendo a las necesidades de reconciliación entre hermanos y hermanas y entre distintas facciones de la iglesia que puedan estar en conflicto, (3) la dimensión de reconciliación cultural, y (4) la dimensión de la reconciliación política, como por ejemplo los esfuerzos del grupo de paz y justicia en África del

⁷Daniel, Carro. «Seminario Teológico Bautista de Venezuela II Jornada de Educación Teológica y Desarrollo Cristiano "Efraim Silva Ovalles".» Venezuela, 2008.

sur, y en alguno de nuestros países, donde tanta falta hace (Venezuela, por ejemplo, todavía no ha podido sobreponerse a la división social y en algunos casos en espacios eclesiales).

Es por ello relevante, considerar brevemente los elementos teológicos que se encuentran inmersos en la comunicación del evangelio en otras culturas. De hecho, se sobreentiende que el evangelio y la cultura, en cierta manera, son poderes de Dios para las naciones. Tal perspectiva se presenta en la profecía del Antiguo y Nuevo Testamento, y para el objeto de esta investigación, se observa en el énfasis marcano y lucano. Este último, por ejemplo, en Lucas-Hechos.

MISIONALOGÍA: ELEMENTOS TEOLÓGICOS

En cierto aspecto, se puede decir que toda la Biblia es Misionología. Así como también, se puede decir que toda la Biblia es el evangelio. Por consiguiente, desde el libro de Génesis hasta el Apocalipsis se presenta dicho mensaje de salvación. Sin embargo, se pueden reconocer unos elementos de importancia en algunos libros de la Biblia.

En relación con los evangelios de Marcos y Lucas

En el libro de Marcos, es significativo que la primera actividad registrada de Jesús después de su bautismo y tentación, según la narrativa, es su predicación del evangelio en Galilea (Marcos 1:14-15). De modo similar, Lucas registra que Jesús inauguró su ministerio en Nazaret leyendo de Isaías 61:1-2 y aplicándose la profecía a sí mismo (Lucas 4:18-19).

Las narrativas de Marcos en 1:14-15 y 16-20 están relacionadas léxica y topográficamente por la palabra Galilea. Ahí inicia su ministerio Jesús. También en Galilea llama a sus primeros discípulos. En detalle, el ministerio de Jesús sólo puede comenzar una vez que el precursor ha terminado su tarea. Puesto que, no hay competencia alguna entre los dos

mensajeros ni entre los dos mensajes. En tal sentido, dos detalles: Primero, ambos profetas son siervos del reino de Dios: uno, anunciándolo, y el otro, actualizándolo.

A parte de lo anterior, el comentarista Vena señala: Por eso, su ministerio no puede comenzar sin antes llamar a sus primeros colaboradores. Luego, llamará a más, pero estos cuatro primeros discípulos son importantes, porque tres de ellos: Simón Pedro, Juan y Jacobo constituirán su círculo íntimo (5:37; 9:2; 13:3;14:33).⁸

El tema principal de Marcos alude a la identidad de Jesús con el Reino de Dios (1:1-2). Este reino es un proyecto del Padre, al igual que la Misión. Por eso, la misión del Mesías consiste en traer buenas nuevas a los pobres y necesitados, y manifestar el poder de Dios por medio de la curación de enfermedades y manifestaciones de compasión.⁹

Marshall, comenta:

“Se identifica tanto con su propia causa, que la respuesta positiva a su mensaje implica su seguimiento como discípulo. Aunque no organiza una nueva sociedad compuesta por sus seguidores, llama a los hombres para que compartan plenamente su misión.”¹⁰

⁸ Osvaldo D. Vena, *Comentario para Exégesis y Traducción: Evangelio de Marcos*, (Sociedades Bíblicas Unidas, Miami-Florida, 2008), 32-34.

⁹ Es evidente que de la misma manera en que a Jesús no se le puede entender sin el Reino de Dios, a la Iglesia tampoco se le debería concebir como una entidad que existe para sus propios fines. La Iglesia está llamada a presentar las buenas nuevas del Reino de Dios por medio de la proclamación, el servicio al mundo y la manifestación de una manera de vivir distinta a cualquier otra comunidad; es el Reino de Dios el que define los parámetros de su identidad y su desempeño misionero. Como consecuencia, es importante subrayar que el reinado de Dios tampoco se debe limitar a practicar la caridad o la misericordia. Pensar que la misión que se practica es integral porque se están sirviendo desayunos a las personas necesitadas del barrio podría engañar al observador porque se da la ilusión que se atiende a pobres cuando en realidad lo que Jesús buscaba era la transformación de la sociedad. Hay que ir a la solidaridad, la igualdad verdadera, la fraternidad incondicional de manera palpable. No basta con tratar los síntomas; se requiere una solución duradera a los problemas que provocan los síntomas. Lamentablemente, Dom Helder Cámara tenía razón al decir: “cuando les doy de comer a los pobres, me llaman ‘santo’; cuando pregunto ‘¿por qué hay tanta gente pobre, me llaman ‘comunista’?”. (Cámara, 2009: portada). Cornelis Hugo Herfst Verwoerd, “Hacia una eclesiología misional desde la perspectiva del Reino de Dios Una nueva propuesta basada en la conversación entre la teología, la misionología, la ética y la liturgia”. Tesis Doctoral, (Universidad Panamericana. Guatemala, 2018).

¹⁰ Howard, Marshall “Teología del Nuevo Testamento: Muchos testigos un solo Evangelio”, (Clie, 2016), 72.

Según el supuesto teológico marcano, como venimos afirmando en nuestra tesis, las Buenas Nuevas vienen de Dios, y por consiguiente, creer en ellas es, en definitiva, creer que lo que Jesús dice y hace es obra de Dios.¹¹ Por ende, se asume que Dios continua su misión a través de la iglesia de Cristo. En resumen, esto es lo que se destaca en el contenido programático de la misión de Jesús que se haya en el punto de vista marcano.

Por otra parte, en la teología lucana, podemos seguir el siguiente mapeo misional. A continuación se considera cierto aspecto hermenéutico misional expresado en un estudio realizado por Martin, quien analiza Lucas 24 y argumenta:

“La cuarta idea es que la comunidad de fe testimonial originada en y para la misión es vital en la dinámica de interpretación misional. Jesús hizo arder el corazón de sus discípulos en el camino de Emaús (gr. kaio: prender fuego, quemar, consumir), mientras les abría las Escrituras (Lucas 24:32). Luego explicó la doble perspectiva interpretativa (mesiánica/misional) al resto de los discípulos (24: 44-47). Finalmente, los encargó, afirmando que serían sus testigos (24:48), pero debían esperar la promesa del Padre (24:49). Esto muestra que la comunidad de fe, habitada por el Espíritu Santo, representa el contexto natural para la interpretación misional de las Escrituras y el servicio en la misión de Dios.”¹²

Una consideración importante es, que de acuerdo con el mapa del Nuevo Testamento no se piensa en la Iglesia como un ente nuevo, es decir, una comunidad de fe diferente que comienza en el día de Pentecostés, sino todo lo contrario, la continuidad de un Israel “renovado y purificado” en el cual los gentiles son injertados (Gálatas 3:6–29; 4:21–31) a pesar de que la gracia haya cambiado en su ministración (Gálatas 3:1–5; 5:11–12; Efesios 2:11–22 y otros). Al respecto, Goheen enfatiza:

“Esa continuidad significa que el rol misionero y la identidad del pueblo de Dios en el Antiguo Testamento han de ser comprendidos como el fundamento propio para cualquier discusión sobre la naturaleza de la Iglesia. La relación entre Israel y los

¹¹ Ibid., 45.

¹² Israel Martin, “*Research Paper: Missional Hermeneutics and Luke 24:45-47*” (Submitted to Dr. William Craig Pricein partial fulfillment of the requirements for the completion of Hermeneutics, Liberty University John W. Rawlings School of Divinity, 2020).

demás pueblos en el Antiguo Testamento establece para siempre el rol del Pueblo de Dios para con las demás naciones. La Iglesia misional continúa la misión de Israel hacia las otras naciones”.¹³

Otra consideración que vale la pena mencionar es, lo que afirma Paul Hiebert, quien argumenta sobre el cuidado que debemos tener al hacer teología, comenta:

“Con demasiada frecuencia escogimos unos cuantos temas y desde ellos, construimos una teología simplista en vez de mirar a los motivos [o temas] teológicamente profundos que fluyen a lo largo de toda la Escritura. De igual manera, se estorba el fundamento de la misión al poner el énfasis en lo que nosotros podemos hacer para Dios por medio de nuestro conocimiento y esfuerzos en vez de enfocarnos en Dios y su obra. Nos volvemos cautivos de una cosmovisión secular moderna en la cual el control humano y la técnica toman el lugar del liderazgo divino y la obediencia humana como la base de la misión”.¹⁴

En conclusión, el autor de esta investigación o estudio concuerda con la cita de Bosch con respecto a Barth, quien expresó:

“La idea de Barth de que la misión es una actividad de Dios, la idea central detrás de la *Missio Dei*, plantearía que la misión “se deriva de la naturaleza misma de Dios. Por tanto, se puso en el contexto de la doctrina de la Trinidad, no de la eclesiología o la soteriología. La doctrina clásica sobre la *Missio Dei* como Dios Padre enviando al Hijo, y Dios Padre y el Hijo enviando el Espíritu se amplió para incluir otro “movimiento” más: Padre, Hijo y Espíritu Santo enviando a la iglesia al mundo.”¹⁵

Por ejemplo, Bender resume la postura de Barth con relación a la supuesta correspondencia ontológica de la iglesia con Dios de la siguiente manera: “La iglesia, más bien, ha de vivir una vida que responde a Dios, aun cuando sigue siendo parte del mundo pecaminoso y como tal vive en la contradicción del pecado. Sin embargo, también manifiesta la señal escatológica de obediencia correspondiente a su Señor, Jesucristo. La iglesia y su orden son,

¹³ Goheen, M. *A Light to the Nations: The Missional Church and the Biblical Story*. (Grand Rapids, MI, 2011). Baker Academic.

¹⁴ Hiebert, P. “De-theologizing missiology: A response” *Trinity World Forum*. 1993.

¹⁵ Bosch, *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission*, chap. 12, italics mine; Ott and Strauss, *Encountering Theology of Mission: Biblical Foundations, Historical Developments, and Contemporary Issues*, 63.

entonces, un prototipo para el mundo y algo distinto del mundo y su ley: la relación vertical entre Dios y la Iglesia determina la relación horizontal entre la Iglesia y el mundo.”¹⁶

Cabe destacar, en última instancia, la perspectiva paulina en cuanto al evangelio. Pablo consideraba el evangelio centrado en Jesucristo y en lo que Dios había hecho a través de él.¹⁷ Entonces, los puntos esenciales del evangelio son la posición de Jesucristo como el Hijo de Dios, su genuina humanidad, su muerte por los pecados, resurrección, subsecuentes apariciones y la venida futura en juicio. En fin, Pablo tuvo un sentido de compulsión acerca de su misión: “¡ay de mí si no anuncio el evangelio! (1ª. Corintios 9:16)”. Por lo tanto, había sido confiado a su mayordomía, y él tenía una obligación sagrada de proclamarlo. Ahora bien, relacionaremos más el término cultura con la cuestión de lo que venimos denominando misionología.

APORTACIONES PARA LA MISIONALOGÍA DESDE LA CULTURA

La comunicación del evangelio es vital. La *Missio-Dei* es revelarse a las naciones. Por ello, este evangelio no solamente da al traste con todas las barreras raciales, sociales, económicas y educativas inclusive (Romanos 1:16; Gálatas 3:28), sino también trasciende los siglos de los tiempos. Por tal razón, el evangelio ha sido, es y será siempre la senda de la salvación, el único camino a Dios por medio de Jesucristo, y entonces la iglesia, tiene que preservar y comunicar el evangelio a toda costa. Esto es misionología. Además, se suele comúnmente estribar la

¹⁶ Bender, K. *Karl Barth's christological ecclesiology* (New paperback edition. ed.,2013). Eugene, Or.: Cascade Books.

¹⁷ Al volver a la teología, se evidencia quizás relación estrecha entre la cristología y la eclesiología. Esto a razón de que Jesucristo es la cabeza de la Iglesia (Efesios 1:22) y es Él quien convoca y llama a Iglesia alrededor de sí mismo (Juan 10:16). Entonces, se puede argumentar que una cristología fuerte/saludable resultará en una eclesiología sana y también sanadora; mientras que todo lo contrario, una cristología cadavérica producirá una eclesiología frágil que no es capaz de dar vida a una sociedad muerta sin esperanza. Por lo tanto, se trata de encarnar/anunciar y vivir las buenas nuevas del Reino de Dios de la misma forma en que Jesús lo hizo. En ello se encuentra la razón de lo que especificó el mismo Jesús, al decir: “Sígueme” y en tal dirección, la Iglesia hoy y mientras este en el mundo debe corresponder a tal llamado.

conversación entre los términos misionales, entre los cuales se señalan: cultura, enculturación¹⁸, transcultural¹⁹ e intercultural.

En este estudio se sostiene que en la obra misionera, no se requiere o quiere sustituir una cultura por otra al misionar y proclamar el evangelio. En tal dirección, lo que se espera es que un cristiano de una cultura testifique del mensaje salvador del evangelio de Jesucristo a los de otra cultura compartiendo entre ellos. Parece, por tanto, más apropiado hablar de una comunicación del evangelio entre culturas o intercultural.

Entonces, al entender el contenido del evangelio y por ende la Missio-Dei, se pretende exponer algunas implicaciones que hace Paredes²⁰ en relación con la cultura:

“La primera se deriva de la afirmación bíblica que el ser humano ha sido creado en conformidad a la imagen y semejanza de Dios. Esto significa que el hombre es capaz de relacionarse espiritual, intelectual y moralmente con su Dios, su Creador; con su prójimo y con su ambiente en el que vive. Por otro lado, aunque teológicamente se habla de la condición caída y depravada del humano, la imagen y semejanza de Dios en el humano aún permiten la manifestación de cosas agradables y buenas en y para la cultura humana. En tal sentido, la labor que le corresponde a los cristianos es comunicar o exponer el mensaje del evangelio para que el pecador sea regenerado y por consiguiente la cultura, específicamente, en los aspectos pecaminosos. En el pacto de Lausana, se comenta lo siguiente en este respecto: Las iglesias deberían incluso ir más allá de reaccionar ante la cultura que ya está ahí, y deberían tomar la iniciativa de influir sobre ella. Las iglesias deben procurar el transformar y enriquecer la cultura, todo para la gloria de Dios.”²¹

¹⁸ Término que se hizo común en la teoría misiológica durante la segunda mitad del siglo veinte, para referirse a los procesos mediante los cuales el cristianismo echa raíces en una nueva cultura. Frecuentemente se le contrasta con la aculturación y con la acomodación, el método según el cual los misioneros adaptan su predicación, enseñanzas y prácticas a las diversas culturas, porque la enculturación, más que un método misionero, es el resultado de la práctica actual de la vida cristiana dentro de una cultura.

¹⁹ El término transculturación es definido en el Diccionario de la lengua española como: “Recepción por un pueblo o grupo social de formas de culturas procedentes de otro, que sustituyen de un modo más o menos completo a las propias”.

²⁰ Tito, Paredes. *El evangelio: Un tesoro en vasijas de barro, perspectivas antropológicas y misionológicas de la relación entre el evangelio y la cultura* (Colección FTL, ed. C. René Padilla. Buenos Aires, Argentina: Ediciones Kairós, 2000), 97-100.

²¹ El pacto de Lausana: Exposición y comentario por John Stott, en *El movimiento de Lausana al servicio del reino*, ed. José maría Blanch (San José, Costa Rica: Visión Mundial Internacional, 1992).

La segunda repercusión es que el evangelio es para el mundo entero y no es excluyente de una sola cultura o de un solo pueblo. Por ejemplo, en la Biblia se observa que tanto a los judíos del Antiguo Testamento como a los cristianos, al principio, en el Nuevo Testamento, les costó entender esta gran verdad. Encontramos dos escenarios: (1) La historia del profeta Jonás. Éste recibió la clara comisión de parte de Dios de ir y pregonar el juicio de Dios sobre los habitantes de Nínive la capital de Asiria. Pero Jonás actuó prejuiciado, y consideraba a los asirios como paganos con los cuales no debían relacionarse. En el fondo no quería que la misericordia de Dios alcanzara a los ninivitas. (2) Lucas nos narra sobre el conflicto que surgió en cuanto a cómo podían los gentiles llegar a ser cristianos (Hechos 10-11, y 15). Fue de esta manera como el Señor actuó para que los judíos cristianos entendiesen que Dios ama a los gentiles y quiere que ellos sean objeto de su amor y expresen su fe cristiana dentro de su propia cultura.

Uno de los tantos comentarios referidos en el pacto de Lausana reza: El evangelio no presupone la superioridad de ninguna cultura sobre otra. En aquellas cuestiones que son moralmente neutrales, las culturas simplemente son diferentes entre sí, en vez de ser superiores o inferiores las unas con respecto a las otras...Según la Biblia, dijo en Lausana McGavran, “Dios no tiene ninguna cultura favorita entre las demás. Las acepta todas (Apocalipsis 21:26, pero cf. v. 27).”²²

Una tercera repercusión es que el evangelio del reino de Dios se ha de propagar hasta lo último de la tierra. Este pacto que se estableció con Abraham llegó a su expresión más elevada en la persona y obra del Señor Jesucristo.

²² El pacto de Lausana: Exposición y comentario por John Stott, en *El movimiento de Lausana al servicio del reino*, ed. José maría Blanch (San José, Costa Rica: Visión Mundial Internacional, 1992), 53.

En esta dirección, vale la pena destacar, que esta es una responsabilidad adquirida de todo el pueblo de Dios en toda la faz del planeta Tierra. Por ejemplo, algunos encuentran que es un motivo de alabanzas a dios que los países del denominado Tercer Mundo están enviando misioneros a testificar del amor de Dios en Cristo en muchos países. En el caso particular, los cristianos evangélicos de Venezuela pueden comunicar el evangelio de Cristo en lugares donde los cristianos de ciertos países ya no se les permite entrada. Una nota importante en todo esto es, que lo más importante es que se propague el evangelio entre culturas tanto en las naciones de origen como en las foráneas.

La cuarta implicación es que hay que predicar el evangelio con todo su contenido y con todas sus consecuencias para la vida integral de las personas y por ende de los pueblos de la tierra. Paredes dice que el evangelio debe incluir el que haya justicia y bienestar social en cada pueblo (Gálatas 6:9; 2ª. Tesalonicenses 3:13), expresa: “que nuestra preocupación por el establecimiento de la justicia en nuestra sociedad, por una relación más justa entre los hombres y por la situación de los que sufren persecución, hambre, opresión social y espiritual sea parte de nuestra vida. Presentemos todo el evangelio de Dios a todo el contexto humano.”²³

La quinta y última repercusión, es que el evento histórico-escatológico del advenimiento de Cristo, su encarnación, proporciona el desafío y paradigma óptimo de comunicar el evangelio en medio de las culturas. Esto significa que Jesús es el más vivo ejemplo de relación entre el evangelio y la cultura. Según nuestra tesis, Dios lleva a cabo su misión o proyecto en Cristo.

²³ Tito, Paredes. *El evangelio: Un tesoro en vasijas de barro, perspectivas antropológicas y misionológicas de la relación entre el evangelio y la cultura* (Colección FTL, ed. C. René Padilla. Buenos Aires, Argentina: Ediciones Kairós, 2000),104

Por ejemplo, en su encarnación, Jesús asumió la humanidad expresada en la cultura judía, incluyendo el idioma y las costumbres. Continua Paredes diciendo así:

“En síntesis, insistir en la importación o exportación ciega de modelos de evangelización, misión y liturgia sin considerar su contextualización sociocultural es incurrir en una insensible e irreflexiva aplicación de expresiones de la fe que, aunque bellas y efectivas en su contexto original, pueden ser limitadoras para la creación de modelos de evangelización y misión autóctonos y auténticos del pueblo de Dios en un determinado lugar.”²⁴

En resumen, la multidiversidad cultural en la Missio-Dei se percibe bien en una de las visiones de Juan: Después de esto miré, y he aquí una gran multitud, la cual nadie podía contar, de todas naciones y tribus y pueblos y lenguas, que estaban delante del trono y en la presencia del Cordero, vestidos de ropas blancas, y con palmas en las manos; y clamaban a gran voz, diciendo: ‘La salvación pertenece a nuestro Dios que está sentado en el trono, y al Cordero!’ (Apocalipsis 7:9-10). Después de haber considerado algunas cuestiones teológicas con respecto a la misionología y sus repercusiones o implicaciones, se procede a describir la experiencia del movimiento REDES que constituye una vivencia en Caracas-Venezuela.

APORTACIONES DESDE UNA EXPERIENCIA EN CARACAS-VENEZUELA

Al recorrer la ciudad de Caracas y demás ciudades principales de Venezuela se observan muchos templos, iglesias y congregaciones pequeñas por todos lados – desde misiones hasta de lámina o en parques y algunos locales comerciales que funcionan como iglesias hasta las grandes congregaciones. De hecho, según las estadísticas del Consejo Evangélico de Venezuela, calcula, que el 10% de la población es protestante evangélica. Según otras estadísticas recientes, el crecimiento de la iglesia evangélica en Venezuela y América es notable. En Venezuela, se estima

²⁴ Ibid., 104-106.

que alrededor del 20% de la población se identifica como evangélica, mientras que en América Latina en su conjunto esta cifra asciende a cerca del 20% también, lo que significa que aproximadamente 1 de cada 5 personas en estas regiones se identifica como evangélica.

Por ejemplo, según el Banco de Desarrollo de América Latina y del Caribe (CAF), Caracas (Distrito Metropolitano de Caracas), capital de Venezuela, está conformada por 5 municipios: Libertador, Sucre, Baruta, Chacao y El Hatillo. Cuenta con una superficie total de 777 km², siendo 261 de ellos urbanizados. En cuanto a su población, esta es de aproximadamente 3,5 millones de habitantes, distribuidos 66,04% en Libertador, 20,01% en Sucre, 9,62% en Baruta, 2,07% en El Hatillo y 2,26% en Chacao. En Caracas, el 79% de los empleos se encuentran ubicados en el sector terciario de la economía (principalmente gobierno, comercio y educación). Caracas, es el área metropolitana más grande, extensa y poblada de Venezuela, su área urbana es la 9ª en Latinoamérica y es la 80ª mayor área metropolitana del mundo.

Por otro lado, en cuanto al índice de Desarrollo Humano o IDH, que elabora las Naciones Unidas para medir el progreso de un país y que en definitiva nos muestra el nivel de vida de sus habitantes, indica que los venezolanos tienen una mala calidad de vida. Si, por ejemplo, la razón para visitar Venezuela son negocios, es útil saber que Venezuela se encuentra en el 188º puesto de los 190 que conforman el ranking Doing Business, que clasifica los países según la facilidad que ofrecen para hacer negocios. Por otra parte, en cuanto al índice de Percepción de la Corrupción del sector público en Venezuela ha sido de 14 puntos, así pues, está entre los países con mayor corrupción en el sector público, de los 180 países analizados.²⁵

²⁵ <https://datosmacro.expansion.com/paises/venezuela>

Ante un contexto de poca o casi nula libertad democrática y religiosa, así como también ante la escasa limitación comunicacional y tecnológica, emerge el movimiento REDES. Movimiento liderado por cuatro pastores de confesión evangélica bautista y no bautista. Quienes se definen como un movimiento interdenominativo que tiene como visión unir a las iglesias locales en una red de iglesias que trabajan en REDES. Específicamente, delimitan su visión en la siguiente expresión: Queremos conectar a las iglesias locales en una red que impulse la saturación del evangelio en toda la ciudad. Y su misión es: Conectar, capacitar e impulsar la obra misionera en la ciudad.

REDES ha observado con pericia la complejidad de una ciudad como Caracas. Por ejemplo, identifican algunos de sus problemas: Sobrepoblación de la ciudad vs número de iglesias (obreros). Migraciones, inmigración vs emigración. Búsqueda de oportunidades. Auge vertiginoso de movimientos ideológicos y religiosos. Altos costos de la vida. La realidad de los espacios físicos.

Por consiguiente, entre sus objetivos consideran: (1) Conectar a las iglesias locales con REDES. (2) Proveer recursos y herramientas que ayude a la implementación del modelo REDES. (3) Entrenar, asesorar y acompañar al pastor y a sus líderes en el proceso del establecimiento del reino de Dios en la ciudad. (4) Movilizar a la iglesia local a cumplir la misión de Dios.

En consecución de estos objetivos, se plantean algunas estrategias. Entre las cuales se definen dos claves: Por un lado, URBE, un programa de entrenamiento para pastores y líderes de las iglesias que participan en Redes. Por otro lado, SAL, un programa de formación de misioneros urbanos de la ciudad para la ciudad.

Recientemente REDES ha realizado dos eventos o ejecutado dos de etapas. Primero, un congreso donde compartieron la visión que reunió a unos doscientos cristianos de Caracas. Segundo, han iniciado la preparación de 110 misioneros urbanos para la gran Caracas.

A continuación, se describen las presuposiciones teológicas y prácticas de REDES a través de un cuestionario estructurado aplicado a sus líderes y algunos aliados.

Entrevista E1

Javier Zurita Mora, pastor principal de la Iglesia Evangélica Qechua “Jesús el Buen Pastor” en Caracas-Venezuela por más de 10 años, quien además es uno de los directores de REDES.

1.-¿Qué significa para ti educar misionalmente a la iglesia?

Desde mi punto de vista, la educación misional es un proceso continuo intencional cuyo propósito está enfocado en alinear cada departamento, que conforma a la congregación, a la misión de Dios. En otras palabras, los departamentos no piensan de forma aislada, sino que, como un todo, se enfoca en que otros conozcan a Cristo.

2.-¿Qué características distintivas debe tener la educación y pastoral misional?

Debe ser continua e intencional. No ha de estar limitada a ciertos énfasis del año, sino que debe estar presente de manera constante en los diferentes lugares desde donde se educa a la congregación (Púlpito, salones de clases, carteleras, páginas web, etc)

3.-¿Qué características debe tener la iglesia local como centro unívoco para la educación misional?

La iglesia que comprende su llamado a la misión de Dios sabe que dicho llamado no puede ser entregado a otro. Si la pastoral no se enfoca en la educación misional, esperando que

otras organizaciones lo hagan, perderá su fuerza misionera. Y enfocará todos sus esfuerzos dentro de las cuatro paredes.

4.-¿Cuáles aspectos desde tu concepción misional crees que facilitan o dificultan la pastoral y educación misional de la iglesia local?

Uno de aspectos claves para la educación misional, tiene que ver con el liderazgo. Si el pastor está divorciado de la tarea misionera, difícilmente se alcanzará una iglesia misional. El pastor pudiera ser la clave que impulse, o el clavo que frene. Él y su liderazgo, desde mi punto de vista, son claves para desarrollar una iglesia misional.

Entrevista E2

Yovanny Alvarez, pastor principal de la Iglesia Evangélica Qechua “Trino Dios” en Caracas-Venezuela por más de 7 años, quien además es uno de los directores de REDES y promotor de la agencia misionera Enfoque Global en Venezuela y América del Sur.

1.-¿Qué significa para ti educar misionalmente a la iglesia?

Una iglesia que comprende la misión de Dios.

2.-¿Qué características distintivas debe tener la educación y pastoral misional?

Hay dos formas de enseñar misiones a la iglesia 1. Exponer misiones visualmente
2. Experiencia misionera, llevar a los miembros al campo misionero.

3.-¿Qué características debe tener la iglesia local como centro unívoco para la educación misional?

Una declaración de misión que coloque en línea a la iglesia hacia el cumplimiento de la gran comisión.

4.-¿Cuáles aspectos desde tu concepción misional crees que facilitan o dificultan la pastoral y educación misional de la iglesia local?

Un enfoque muy local de la misión.

Entrevista E3

Elier Romero, movilizador misionero con una amplia experiencia, director de Campa ID y actualmente, Director General de la Convención Nacional Bautista de Venezuela.

1.-¿Qué significa para ti educar misionalmente a la iglesia?

Mi significado se sustenta en la razón de ser de la iglesia, la iglesia por naturaleza es misional, sino deja de ser iglesia.

2.-¿Qué características distintivas debe tener la educación y pastoral misional?

El ser Iglesia es Hacer ministerios, y sus enfoques distintivos se encuentran en la Proclamación, Enseñanza, Servicio, Comunión y Adoración.

3.-¿Qué características debe tener la iglesia local como centro unívoco para la educación misional?

El ser iglesia en la vida de los creyentes traen frutos, más frutos, muchos frutos y esos frutos permanezcan. Crecimiento y expansión.

4.-¿Cuáles aspectos desde tu concepción misional crees que facilitan o dificultan la pastoral y educación misional de la iglesia local?

Dificultad: Enfocarse en hacer iglesia y no en ser iglesia.

Facilidad: En ser iglesia.

Entrevista E4

Elvis Malpica, misionero urbano en Caracas-Venezuela de la Primera Iglesia Bautista de San Antonio de los Altos, quien además es cantante profesional y locutor.

1. ¿Qué significa para ti educar misionalmente a la iglesia?

Es enseñarla, encaminarla, dirigirla, para que primero; sepan la importancia de las misiones, en la obra del Señor pero también es; perfeccionarla luego, para que ese entendimiento, se traduzca en un hecho real, y formarlas también, en el sostenimiento económico de las misma.

2.-¿Qué características distintivas debe tener la educación y pastoral misional?

El forjamiento del carácter (actitud)

La formación integral del misionero, no solo la teológica, sino la práctica, herramientas que le permitan subsistir y mantenerse en la obra haya o no recursos.

3.-¿Qué características debe tener la iglesia local como centro unívoco para la educación misional?

Debe ser una iglesia que ame la obra del Señor, y las misiones

Que la entienda, la practique, y la sostenga

Comprometida con ella, es decir constante en el tiempo

4.-¿Cuáles aspectos desde tu concepción misional crees que facilitan o dificultan la pastoral y educación misional de la iglesia local?

La dificulta, el no querer abrirse a nuevas ideas y métodos, (aquí siempre se ha trabajado de esta forma)

La dificulta, la comodidad, mucha gente no quiere salir de su zona de confort

La dificulta, hoy en día la situación económica sobre todo en los países Latinoamericanos.

Entrevista E5

Elí Samuel Hernández Rastelli, Director de FCA en Venezuela y plantador de iglesias por más de 7 años en el occidente del país y capellán del equipo de Beisbol profesional Cardenales de Lara en Barquisimeto - Venezuela.

1.-¿Qué significa para ti educar misionalmente a la iglesia?

La iglesia viene a ser la agencia que Dios usa para capacitar y enviar a los llamados para cumplir con la misión de hacer discípulos y de plantar nuevas iglesias, pero esta debe abrazar la idea práctica misional y es allí donde se evidenciara el verdadero conocimiento sobre Dios y su misión. La puesta en práctica es la mejor forma de educar misionalmente.

2.-¿Qué características distintivas debe tener la educación y pastoral misional?

Amor (1 Corintios 16:14), compromiso (1 Reyes 8:61), correctivo, exhortativo y práctico.

3.-¿Qué características debe tener la iglesia local como centro unívoco para la educación misional?

Santa, piadosa, misericordiosa, con visión del reino de Dios y perspectiva bíblica.

4.-¿Cuáles aspectos desde tu concepción misional crees que facilitan o dificultan la pastoral y educación misional de la iglesia local?

Facilitan: liderazgo con visión misional, nivel de conocimiento y preparación teológica, el desprendimiento e inversión en la misión, realizar proyectos misionales local, nacional e internacional, sostenimiento y ayuda a un misionero, uso de recursos tecnológicos.

Dificultad: bajo nivel de conocimiento y preparación teológica, egoísmo misional, centralismo eclesiástico local, desánimo y apatía hacia Dios y su obra, liderazgo sin visión misional.

La entrevista se realizó mediante una metodología de una entrevista estructurada. No obstante, se puede observar algunas convergencias y diversas concepciones con relación a la educación misional, las características distintivas de una “iglesia misional” y de las cuestiones que pueden facilitar o dificultar la pastoral y la educación misional en el marco de la iglesia local. En las entrevistas E1 y E2 que son representativas a los directores de REDES se pueden precisar las claves conceptuales de intencionalidad, proceso, alinear con la Misión de Dios y de dar a entender el rol del liderazgo directo del pastor. Por otra parte, se pueden contrastar y complementar E1 y E2 sobre el concepto de lo que significa educar misionalmente a la iglesia en su ser y hacer con E3 y E5.

CONCLUSIÓN

Este estudio ha estribado en lo que concierne a la misionología. Reconociendo sus dos elementos esenciales como lo son el evangelio y la cultura. Por una parte, se puede sostener que el evangelio es, indudablemente, el corazón del ministerio de la iglesia. Millard Erickson afirma esto desde un modo holístico, específicamente dice: “Sin duda alguna, entonces, el evangelio yace en la raíz de todo lo que la iglesia hace.”²⁶

Anteriormente se ha destacado la importancia teológica de la misionología y de esta en el ámbito amplio de la narrativa bíblica con relación a la *Missio-Dei*. Dicha relación incluye las claves misionales, cristológicas y eclesiológicas. Por ejemplo, sencillamente, al considerar en cierta manera el proyecto o agenda de Jesús como el proyecto de y la agenda de la iglesia, puede tenerse evidencia y valoración de que Jesús no vino a ser servido sino a servir y dar su vida en rescate de muchos (Marcos 10:45). Entonces, la Iglesia no debe minimizar ni achicar su accionar.

Se dejarán algunas observaciones claves como resumen, con la intención de reafirmar la tesis sobre misionología. Tales observaciones vienen de lo que afirma Herfst Verwoerd en su tesis doctoral, él señala: “(1) La iglesia no está en el mundo para ofrecer servicios religiosos o programas varios que sacien los antojos de una sociedad consumista. No se trata de mercadeo de ‘productos’ ni experiencias religiosas. (2) La meta no es tener más iglesias que se vuelvan en comunidades cerradas y encerradas que están preocupadas por proteger su pequeña empresa religiosa. (3) Tampoco se debe pensar que se es una iglesia digna del nombre de Jesús o que está predicando el evangelio del Reino por la sencilla razón que se está creciendo numéricamente.

²⁶ Erickson Millard J, “*Christian Theology*”, (Grand Rapids, Michigan, de A: Baker Book House, 1998), 1060.

Los indicadores del Reino son otros y es impresionante ver cómo algunas personas dejaron de seguir a Jesús al ver el costo del seguimiento (Juan 6). Tampoco se pretende sugerir que Iglesias pequeñas son necesariamente más fieles o bíblicas. Se esperaría más bien que una Iglesia grande tenga un impacto grande en su contorno geográfico también. La fidelidad a Dios y a su evangelio se encuentra en otros indicadores.”²⁷

Desde esta perspectiva, es donde el relato de REDES en la *lex vivendi* del ser iglesia en una gran metrópolis como Caracas-Venezuela toma relevancia. A pesar de adversidades, carencias comunicacionales y tecnológicas, políticas gubernamentales en contra y una iglesia poco movilizadas surge una forma de ser y hacer una iglesia de la Missio-Dei.

Ciertamente, el comprender que la iglesia es la creación y proyecto del Dios Trino, revitaliza el ser y hacer iglesia misionera. Lo cual puede contribuir al bienestar de un país como Venezuela, en un sentido amplio, despertando a debería despertar una nueva cosmovisión e impulsando nuevas acciones; que probablemente, repotencien la imagen negativa que ha provocado tanta inercia y apatía entre las iglesias.

En un sentido, es una convocatoria para volver a soñar, otra vez levantar el rostro o las alas para ver lo que Dios solo puede lograr. Por ello, también es válido afirmar que es la Missio-Dei la que tiene una iglesia. Tal cosmovisión surge de la convicción de que la iglesia no es cualquier cosa, sino que es una comunidad que comienza en el pensamiento de Dios con el fin instrumental para él ejecutar su misión.

Resulta interesante la conversación pendiente y constante entre la teología, la ética, la eclesiología y la misionología.

²⁷ Cornelis Hugo Herfst Verwoerd, “Hacia una eclesiología misional desde la perspectiva del Reino de Dios Una nueva propuesta basada en la conversación entre la teología, la misionología, la ética y la liturgia”. Tesis Doctoral, (Universidad Panamericana. Guatemala, 2018).

BILIOGRAFÍA

- Arrastía, C. Teoría y Práctica de la Predicación (Comentario Bíblico Hispanoamericano). Miami, FL: Editorial Caribe, 1993.
- Barth, K. Church Dogmatics (Hendrickson Publishers, ed. ed.) Peabody, MA., 2010.
- Bartholomew, C., & Goheen, M. The True Story of the Whole World : Finding your Place in the Biblical Drama. Grand Rapids, Mich.: Faith Alive Christian Resources, 2009.
- Bartholomew, C., & Goheen, M. The Drama of Scripture : Finding our Place in the Biblical Story (Second edition. ed.). Grand Rapids, Michigan: Baker Academic, 2014.
- Bedford, N. Segura, H., (2012) Sigamos a Jesús: En su Reino de Vida; Cuaderno de Participación Congreso Latinoamericano de Evangelización (CLADE V)
- Bender, K. Karl Barth's christological ecclesiology (New paperback edition. ed.). Eugene, Or.: Cascade Books, 2013.
- Bosch, David J. Believing in the Future: Toward a Missiology of Western Culture. Harrisburg: Trinity Press International, 1995.
- . Misión en transformación: Cambios de paradigma en la teología de la misión. Grand Rapids: Libros Desafío, 2005.
- Bruce F. F. “*Hechos de los Apóstoles*”. Introducción, Comentarios y Notas. Nueva Creación, 1998.
- Cardoza-Orlandi, Carlos F. *Una introducción a la misión*. Nashville: Abingdon Press, 2003.
- Carro Daniel, *Seminario Teológico Bautista de Venezuela II Jornada de Educación Teológica y Desarrollo Cristiano “Efraín Silva Ovalles”*, Venezuela, 2008.
- Castillo, J., & Estrada, J. El proyecto de Jesús (Séptima edición. ed., Verdad e imagen, 94). Salamanca, España: Ediciones Sígueme, 2007.
- Ces Julián, *Revista de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Católica Argentina*, Ciudad de Buenos Aires - República Argentina, 2020.
- El pacto de Lausana: Exposición y comentario por John Stott, en *El movimiento de Lausana al servicio del reino*, ed. José maría Blanch. San José, Costa Rica: Visión Mundial Internacional, 1992.
- Erickson Millard J, “*Teología Sistemática*”, Editorial CLIE, Barcelona, España, 2008.

- Erickson Millard J, “*Christian Theology*”, Grand Rapids, Michigan, EEUU, de A: Baker Book House, 1998.
- Farr, Bob. *Renovate or Die: Ten Ways to Focus Your Church on Mission*. Nashville: Abingdon, 2011.
- Flett, J. *The Witness of God: The Trinity, Missio Dei, Karl Barth and the Nature of the Christian Community*. Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans, 2010.
- Ferguson, S.; Wright, D.; Packer, J. *Nuevo Diccionario Teológico*, El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2003.
- Goheen, Michael W, "A Conversation with N. T. Wright about a Missional Hermeneutic and Public Truth." *Presbyterion* 45:2 (Fall 2023).
- Goheen, M. *A Light to the Nations: The Missional Church and the Biblical Story*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2011.
- González, A. *El evangelio de la paz y el reinado de Dios*. Buenos Aires: Ediciones Kairós, 2008.
- Guzik, David. *Revelation: Verse by Verse Commentary. Enduring Word Commentary*. Enduring Word Media. Digital edition, 2016. Logos Bible Software.
- Haase, A. *Living the Lord's Prayer: The Way of the Disciple*. Downers Grove, Illinois: IVP Books, 2009.
- Hirsch, Alan. *Caminos olvidados: reactivemos la iglesia misionera*. Nashville: Missional Press, 2009.
- Keller, T. *Center Church: Doing Balanced, Gospel-Centered Ministry in Your City*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2014.
- Kerr W.F, “*Conservative Baptist Distinctives*”, Arlington Hills: Conservative Baptist Association of America, 1965.
- Lausanne Movement Europe. <https://www.lausanneeurope.org/es/>.
- Markham, D. *Tareas Principales en la Movilización Misionera*. 2017, de COMIBAM Sitio web: <http://www.comibam.org/es/tareas-principales-en-la-movilizacion-misionera/>, 2012.
- Marshall I. Howard, “*Teología del Nuevo Testamento: Muchos testigos un solo Evangelio*”, Clie, 2016.
- Mardones, J. *En el Umbral del Mañana: El Cristianismo del Futuro*. Madrid: PPC, 2000.

- Mardones, J. Postmodernidad y cristianismo: El Desafío del Fragmento (3ª ed ed., Presencia teológica, 50). Santander: Sal Terrae, 2003.
- Martin, Israel. "Research Paper: Missional Hermeneutics and Luke 24:45-47", Liberty University John W. Rawlings School Of Divinity, 2020.
- Martínez Díez, F. Creer en Jesucristo, vivir en cristiano (Navarra) Verbo Divino, 2007.
- Mikkelsen, H. Reconciled humanity: Karl Barth in dialogue. Grand Rapids, Mich.: William B. Eerdmans. 2010.
- Myers, Jeremy. *Skeleton Church: A Bare-Bones Definition of Church*. Dallas, OR: Redeeming Press, 2012.
- Nowlin, William D, "Fundamentals of the Faith", Nashville, SBC, 1922.
- Padilla, R. El futuro del cristianismo en América Latina - Perspectivas misionológicas en Iglesia, Ética y poder, 1998.
- Padilla, R. El futuro del Movimiento de Lausana. 2017, de Blog de René Padilla Sitio web: <http://www.kairos.org.ar/blog/?p=469>, 2010.
- Rainer, Thom S., and Eric Geiger. *Iglesia Simple*. Nashville: B&H Español, 2007.
- Smith, J. Desiring the Kingdom: Worship, Worldview, and Cultural Formation (Cultural liturgies, v. 1). Grand Rapids, MI: Baker Academic. 2009.
- Swindoll, Charles R. *The Church Awakening: An Urgent Call for Renewal*. New York: FaithWords, 2010.
- Stetzer, Ed, and David Putnam. *Breaking the Missional Code: Your Church Can become a Missionary in Your Community*. Nashville: B&H, 2006.
- Stetzer, Ed. "The Evolution of Church Growth, Church Health, and the Missional Church: An Overview of the Church Growth Movement from, and back to, Its Missional Roots". Christianity Today (2005): 1-35, <https://www.christianitytoday.com/assets/10231.pdf>.
- Webber, R. Ancient-future worship: Proclaiming and Enacting God's Narrative (Ancient-future series). Grand Rapids, MI.: Baker Books. 2008.
- Wright, Christopher J. H. *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative*. Downers Grove: IVP Academic, 2006.
- Wright, N. Scripture and the authority of God: How to read the bible today (Rev. and expanded ed. ed.). New York: HarperOne. 2011.